DARUL QASIM
DEPARTMENT OF QURANIC EXEGESIS
5555 TRILLIUM BLVD, | HOFFMAN ESTATES, IL 60192

The Identity of Nabī Dhūl-Kifl

Mawlana Kamil Uddin[1]

May 2024

Abstract:

This paper examines the identity of Dhūl-Kifl ﷺ as presented in the Quran and classical Islamic scholarship, focusing on the tension between scriptural ambiguity and exegetical expansion. While the Quran mentions Dhūl-Kifl ﷺ twice without providing explicit genealogical or historical detail, later exegetical and narrative traditions attempt to identify him through various claims, including associations with Ayyūb ﷺ and al-Yasaʿ ﷺ. Through a critical analysis of the broader exegetical tradition alongside narrative literature, this study demonstrates that many commonly cited identifications lack firm textual grounding in early authoritative sources. The paper highlights how later narrative traditions, often influenced by *Isrāʾīliyyāt*, contributed to the circulation and gradual solidification of speculative claims, including familial links and lines of succession. By distinguishing between verifiable exegetical statements and later interpretive developments, the study argues for a more restrained and textually grounded understanding of Dhūl-Kifl's identity, emphasizing the Quran's deliberate non-specificity as methodologically significant.

Keywords:

Dhūl-Kifl, Ezekiel, Prophetic identification, *Isrāʾīliyyāt*, Biblical parallels, *Qiṣaṣ al-Anbiyāʾ*

[1] Reviewed by the Department of Quranic Exegesis

Question:

Is Dhul-Kifl identical to the Biblical prophet Ezekiel?[2]

Answer:

Dhūl-Kifl is explicitly mentioned twice in the Quran, once in Āyah 85 of Sūrah al-Anbiyāʾ, and then in Āyah 48 of Sūrah Ṣād (both Sūrahs revealed in Makkah), each time in the assembly of other prophets, without himself being directly named a prophet (*nabī*) or messenger (*rasūl*). In Sūrah al-Anbiyāʾ ("Prophets," a Sūrah that names sixteen prophets), he appears in the company of two other prophets: "*And Ismāʿīl and Idrīs and Dhūl-Kifl—all were of the steadfast* (*al-Ṣābirīn*)" [al-Anbiyāʾ 21:85]. The next Āyah declares: "*And we admitted them into Our mercy. Lo! They are among the righteous* (*al-Ṣāliḥīn*)" [al-Anbiyāʾ 21:86]. In Sūrah Ṣād (also known as Sūrah Dāwūd[3]), he is again mentioned in the company of two other prophets, one of whom is again Ismāʿīl: "*And recall Ismāʿīl and al-Yasaʿ and Dhūl-Kifl—and all [of them] were elect* (*al-akhyār*)." In addition to these two explicit occurrences, certain major exegetes hold that the miracle of resurrection recounted in Sūrah al-Baqarah 2:243 pertains to him.

There is no exegetical or lexical mention of the name Dhūl-Kifl being Arabicized from the Hebrew proper name Yeḥezqēl (namely "whom God will strengthen",[4] although Jewish sources are said to regard the two figures as one and the same).[5-i] The polymath Murtaḍā al-Zabīdī (d. 1205/1790) mentions that the name Ḥizqīl is of Hebrew or Syriac origin, meaning "slave of God" (*ʿabd Allāh*) or "gift of God" (*hibat Allāh*), also adding that it was a name of a prophet from Banī Isrāʾīl.[ii] In his expansive lexicon *Tāj al-ʿArūs*, he lists this name under both *ḥ-z-q-l* and *k-f-l*, indicating that Dhūl-Kifl and Ḥizqīl name the same individual.[6] Although al-Zabīdī's translation does not correspond to the Hebrew etymology, these variant names can be reconciled by

[2] Questions are reproduced verbatim and have not been edited from their original form of submission.
[3] ʿAbd al-Raḥmān Ibn al-Jawzī, *Zād al-Masīr fī 'ilm al-Tafsīr*, vol. 3 (Beirut: Dār al-Kitāb al-ʿArabī, 2001), 557.
[4] Wilhelm Gesenius, *Hebrew and Chaldee Lexicon to the Old Testament Scriptures* (New York: John Wiley & Sons; London: Samuel Bagster & Sons [Limited], 1894), 345.
[5] Muqātil b. Sulaymān, *Tafsīr Muqātil ibn Sulaymān*, vol. 1 (Beirut: Dār Iḥyāʾ al-Turāth, 2002), 202; Ibn ʿĀdil al-Ḥanbalī, *al-Lubāb fī ʿUlūm al-Kitāb*, vol. 4 (Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyyah, 1998), 248.
[6] Muḥammad Murtaḍā al-Ḥusaynī al-Zabīdī, *Tāj al-ʿArūs min Jawāhir al-Qāmūs*, vol. 28 (Kuwait: Wizārat al-Irshād wa al-Anbāʾ / al-Majlis al-Waṭanī li al-Thaqāfah wa al-Funūn wa al-Ādāb, 1965–2001), 297; Ibn ʿĀdil, *al-Lubāb*, 30:333–34.

interpreting Ḥizqīl/Ḥizqiyāl to be his proper name (*ism*), rendered into Arabic from Hebrew, and Dhūl-Kifl his Arabic honorific appellation (*laqab*).[7-iii] See below for details and other identifications of the Quranic figure Dhūl-Kifl.

The phrase Dhūl-Kifl itself is a genitive construct comprising the singular masculine possessive particle *dhu* and the substantive *kifl.* Such constructs, often employed as an honorific or a title, refer to a characteristic feature or trait. *Kifl* may mean a grand share (*ḥaẓẓ*) from Allah, in which case the title refers to his being blessed; or it may refer to a "doubling", in that Dhūl-Kifl is said to have received a manifold (or: double) recompense (*ḍiʿf thawāb*) due to his performing twice the righteous actions of the prophets of his time[8-iv] (for a Quranic reference to a "double share" (*kiflayn*) of mercy, see al-Ḥadīd 57:28); or, per reports of al-Ḥasan (d. 110/728) and Muqātil (d. 150/767), the title may refer to Ḥizqīl "standing surety" (*takaffala*) for seventy other prophets, thereby saving them from being killed by the Israelites.[9-v] Al-Thaʿlabī (d. 427/1035) writes that Ḥizqīl was named Dhūl-Kifl because he did not disclose the whereabouts of these seventy prophets to the Israelites persecuting them,[10-vi] (for the Israelites killing prophets, see al-Baqarah 2:61, 87, 91; Āl ʿImrān 3:21, 112, 18; al-Mā'idah 5:70; and their commentaries). Other Quranic usages of the term *kifl* include foster-care (*kafālah*)[11] or, in a more juristic sense, attaching liability (whether a person, debt, or value) of the person standing surety (*kafīl*) to the principal without restriction (for *kifl* as a share (of sin), see al-Nisāʾ 4:85; for God as guarantor (*kafīl*), see al-Naḥl 16:91).[12-vii]

Other similar constructs in the Quran include *Dhūl-Qarnayn* (al-Kahf 18:83, 86, and 94: "Owner of Two Sides"), *Dhūl-Nūn* (al-Anbiyāʾ 21:87: "Man of the Whale," i.e. Prophet Yunus) *Dhūl-Awtād* (Ṣād 38:12: "Owner of Lofty Structures," i.e. Pharaoh), *Dhūl-Ayd* (Ṣād 38:17:

---

[7] Ibn ʿĀdil, *al-Lubāb*, 13:576; al-Khaṭīb al-Shirbīnī, *al-Sirāj al-Munīr*, vol. 1 (Cairo: Maṭbaʿat Būlāq [al-Amīriyyah], 1285/1868), 158.

[8] Abū al-Suʿūd al-ʿImādī, *Irshād al-ʿAql al-Salīm*, vol. 6 (Beirut: Dār Iḥyāʾ al-Turāth al-ʿArabī), 82; Abū al-Ḥasan al-Māwardī, *al-Nukat wa al-ʿUyūn*, vol. 3 (Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyyah), 464–65; Abū Ḥayyān al-Andalusī, *al-Baḥr al-Muḥīṭ*, vol. 7 (Beirut: Dār al-Fikr, 2000), 461; al-Rāghib al-Iṣfahānī, *Mufradāt Alfāẓ al-Quran* (Damascus: Dār al-Qalam, 2022), s.v. "k-f-l".

[9] Abū al-Qāsim al-Ṭabarānī, *al-Tafsīr al-Kabīr (Tafsīr al-Quran al-ʿAẓīm)*, vol. 1 (Irbid, Jordan: Dār al-Kitāb al-Thaqāfī, 2008), 440.

[10] Abū Isḥāq al-Thaʿlabī, *al-Kashf wa-l-Bayān ʿan Tafsīr al-Quran*, vol. 2 (Beirut: Dār Iḥyāʾ al-Turāth al-ʿArabī, 2002), 203.

[11] Āl ʿImrān 3:37, 44; Ṭā-Hā 20:40; al-Qaṣaṣ 28:12; Ṣād 38:23.

[12] See: Shihāb al-Dīn al-Ālūsī, *Rūḥ al-Maʿānī*, vol. 9 (Damascus: Muʾassasat al-Risālah, 2022), 78, and al-Māwardī, *al-Nukat wa al-ʿUyūn*, 9:78; Ibn Manẓūr, *Lisān al-ʿArab*, with marginal notes by al-Yāzijī et al., vol. 11 (Beirut: Dār Ṣādir, 3rd Edited by, 1414 AH), 590; Muḥammad Fuʾād ʿAbd al-Bāqī, *al-Muʿjam al-Mufahras li-Alfāẓ al-Quran al-Karīm* (Cairo: Dār al-Kutub al-Miṣriyyah, 1364 AH), 613; Aḥmad ʿAlī al-Sahāranfūrī, Aḥmad ʿAlī. *Ḥāshiyat al-Jāmiʿ al-Ṣaḥīḥ*, vol. 5 (Muẓaffar Fur, Aʿẓamgarh, India: Markaz Shaykh Abī al-Ḥasan al-Nadwī li al-Buḥūth wa al-Dirāsāt al-Islāmiyyah, 2011), 11.

"Owner of Great Prowess," i.e. Prophet Dāwūd) *Dhū Mirra* (al-Najm 53:6: "Possessor of Great Strength," i.e. the angel Jibrīl), and *Dhū Quwwa* (al-Takwīr 81:20: "Possessor of Great Power," i.e., the angel Jibrīl). Certain companions namely Abū Bakr, ʿUthmān b. ʿAffān, and Jaʿfar b. Abū Ṭālib) also historically received such appellations, their titles indexing an accomplishment of special significance.[13-viii]

Identifications

Dhūl-Kifl as Prophet

Exegetes offer differing opinions as to whether the figure named Dhūl-Kifl in the Quran was a prophet and, if so, whether he was an independent figure or whether the name is a title given to a more well-known prophet. The two Quranic occurrences of the phrase, al-Anbiyāʾ 21:85-86 and Ṣād 38:48, list him in the company of prophets, suggesting he was one of them, in addition to his inclusion among the steadfast (*ṣābirīn*) and righteous (*ṣāliḥīn*) and the elect (*akhyār*). The Quran frequently employs the two former terms in descriptions of both prophets and non-prophets. *Mufassirūn* elaborate the distinction that prophets have perfected the traits of steadfastness and righteousness (*kāmil al-ṣabr wal-ṣalāḥ*) as non-prophets cannot,[14-ix] while the latter term describes only prophets (and Dhūl-Kifl) in its two Quranic occurrences. Al-Qurṭubī (d. 671/1273) mentions that the majority (*jumhūr*) of scholars do not consider Dhūl-Kifl a prophet,[15-x] but authorities before him,[xi] such as Muqātil and al-Rāzī,[16] and the majority of those after him,[xii] such as al-Bayḍāwī, al-Nasafī, Ibn Kathīr, Ibn ʿĀdil, Abū al-Suʿūd, al-Maẓharī, al-Ṣāwī, al-Ālūsī, Ibn ʿĀshūr, and al-Zuḥaylī held that he was a prophet.[17] In further support of this opinion, the early exegete

[13] Jalāl al-Dīn al-Suyūṭī, *al-Muzhir fī ʿUlūm al-Lughah*, vol. 1 (Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyyah, 1998), 411.
[14]Abū Manṣūr al-Māturīdī, *Taʾwīlāt Ahl al-Sunnah,* vol. 7 (Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyyah, 2005), 368; Abū al-Suʿūd, *Irshād al-ʿAql al-Salīm*, 6:82; Wahbah al-Zuḥaylī, *al-Tafsīr al-Munīr*, vol. 17 (Damascus: Dār al-Fikr; Beirut: Dār al-Fikr al-Muʿāṣir, 1991), 114.
[15]Abū Abdullah al-Qurṭubī, *al-Jāmiʿ li Aḥkām al-Quran,* vol. 11 (Cairo: Dār al-Kutub al-Miṣryyah, 1964), 328.
[16] Muqātil b. Sulaymān, *Tafsīr Muqātil b.Sulaymān*, 3:649; Fakhr al-Dīn al-Rāzī, *Mafātīḥ al-Ghayb*, vol. 22 (Beirut: Dār Iḥyāʾ al-Turāth al-ʿArabī, 1420/2000), 177.
[17] Nāṣir al-Dīn al-Bayḍāwī, *Anwār al-Tanzīl wa Asrār al-Taʾwīl*, vol. 4 (Beirut: Dār Iḥyāʾ al-Turāth al-ʿArabī, 1418/1998), 58; Abū al-Barakāt al-Nasafī, *Madārik al-Tanzīl*, vol. 2 (Beirut: Dār al-Kalim al-Ṭayyib, 1998), 417; ʿImād al-Dīn Ibn Kathīr al-Dimashqī, *Tafsīr al-Quran al-ʿAẓīm*, vol. 2 (Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyyah, 1998), 417; Ibn ʿĀdil, *al-Lubāb*, 13:576; Abū al-Suʿūd, *Irshād al-ʿAql al-Salīm*, 6:82; Muhammad Thanāʾ Allāh al-Maẓharī, *al-Tafsīr al-Maẓharī*, vol 6, (Beirut: Dār Iḥyāʾ al-Turāth al-ʿArabī, 2004), 157; Aḥmad b. Muḥammad al-Khalwatī al-Ṣāwī, *Ḥāshiyat al-Ṣāwī ʿalā Tafsīr al-Jalālayn*, vol. 3 (Beirut: Dār al-Jīl), 82; al-Ālūsī, *Rūḥ al-Maʿānī,* 9:78; Muḥammad al-Ṭāhir Ibn ʿĀshūr, *al-Taḥrīr wa al-Tanwīr*, vol. 17 (Tunis: al-Dār al-Tūnisiyyah, 1984), 129; al-Zuḥaylī, al-Tafsīr al-Munīr, 17:114.

Muqātil glossed "mercy" (*raḥmah*) as "prophethood" (*nubuwwah*) in al-Anbiyāʾ 21:86 (*And We admitted them into Our mercy*—namely, Ismāʿīl, Idrīs, and Dhūl-Kifl).[18-xiii]

Exegetes report the weak opinion (*qīl*) that Dhūl-Kifl is a title referring to the Prophet Ilyās (Elijah) (or: the Prophet Yushaʿ (Joshua) or the Prophet al-Yasaʿ (Elisha)),[19-xiv] just as the Quran refers to other Prophets with other titles, as with Muhammad ﷺ as Ahmad, Yunus (Jonah) as Dhūl-Nūn, ʿĪsā (Jesus) as al-Masīḥ ("the anointed"), and Yaʿqūb (Jacob) as Isrāʾīl (Israel) عليهم السلام.[20-xv] In more specific support of this view, al-Mātūrīdī states that it was Ilyās who was entrusted (*kaffala*) a host of one hundred prophets (not Ḥiqzil protecting seventy, as per al-Ṭabarānī above) after three hundred were killed, and thus received the title Dhūl-Kifl.[21-xvi] Ibn al-Jawzī (d. 597/1201) notes that the profusion of prophets during this time accounts for the confusion as to the eras of Hizqīl and Ilyās عليهما السلام.[22-xvii] Others hold Dhūl-Kifl to be a title of the Prophet Zakariyyā, being a reference to his foster-care (*kafālah*) of Maryam, upon them both peace.[23-xviii] Meanwhile, al-Ṭabarī (d. 310/923) provides an alternative lineage and identity, asserting that, after the passing of Ayyūb (Job), Allah appointed as a prophet his son Bishr, naming him Dhūl-Kifl. He resided in Syro-Palestine and passed away at the age of seventy-five. Al-Ṭabarī mentions these details towards the end of his chapter on Ayyūb and before the chapter on Shuʿayb (Jethro), implying that Dhūl-Kifl lived in the era between them.[24] Others claim he was the son of Ayyūb.[25-xix] Despite these varying opinions on his exact person, there is general acceptance that Dhūl-Kifl was a prophet, and that he lived after Yushaʿ but before Ilyās, although this latter qualification depends on his being identified with Ḥizqīl, upon them all peace.[26-xx]

Al-Hasan and ʿAṭā (d. 114/732) hold that the title Dhūl-Kifl refers to another prophet altogether.[27-xxi] This opens the possibility, as noted above, that it is the Arabic appellation of the

---

[18] Muqātil b. Sulaymān, *Tafsīr Muqātil b.Sulaymān*, 3:90.
[19] Ibnʿ Āshūr, *al-Taḥrīr wa al-Tanwīr*, 17:129; al-Ālūsī, *Rūḥ al-Maʿānī,* 9:78; Abū Ḥayyān al-Andalusī, *al-Baḥr al-Muḥīṭ fī al-Tafsīr*, 7:460-461.
[20] Maḥmūd ibn ʿUmar al-Zamakhsharī, *al-Kashshāf*, vol. 4 (Riyadh: Maktabat al-ʿObeikan, 1998), 161.
[21] al-Māturīdī, *Taʾwīlāt Ahl al-Sunnah*, 8:637.
[22] Ibn al-Jawzī, *al-Muntaẓam fī Tārīkh al-Umam wa al-Mulūk*, vol. 1 (Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyyah, 1992), 382.
[23] al-Ālūsī, *Rūḥ al-Maʿānī,* 9:78.
[24] Muḥammad ibn Jarīr al-Ṭabarī, *Tārīkh al-Rusul wa al-Mulūk,* vol. 1, (Cairo: Dār al-Maʿārif, 1967), 325.
[25] Mujīr al-Dīn ibn Muḥammad al-ʿAlīmī al-Maqdisī al-Ḥanbalī, *Fatḥ al-Raḥmān fī Tafsīr al-Quran*, vol. 4 (Beirut: Dār al-Nawādir, 2009), 383; Makkī ibn Abī Ṭālib, *al-Hidāyah ilā Bulūgh al-Nihāyah*, vol. 10 (Sharjah: Majmūʿat Buḥūth al-Kitāb wa al-Sunnah, Jāmiʿat al-Shāriqah, 1429/2008), 6260.
[26] Ibn al-Jawzī, *Talqīḥ Fuhūm Ahl al-Athar fī ʿUyūn al-Tārīkh wa al-Siyar* (Beirut: Dār al-Arqam ibn Abī al-Arqam, 1997), 12.
[27] Ibn al-Jawzī, *Zād al-Masīr,* 3:207.

Hebrew Prophet Ezekiel (Ḥizqīl/Ḥizqiyāl). Lending some support to this opinion, exegetes Muqātil, al-Ṭabarānī (d. 360/918), al-Thaʿlabī, al-Baghawī (d. 516/1122), and al-Khāzin (d. 741/1341),[xxii] among others, mention this possibility under discussion of al-Baqarah 2:243: *Have you not considered those who fled their homes in the thousands, fearing death? Thereupon Allah said unto them: Die! and then He restored them to life. Indeed, Allah has Bounty* (*la-dhū faḍl*) *over humankind, but most of humankind do not give thanks*.[28] This passage recounts a story that, Ibn ʿĀshūr (d. 1393/1972) notes, bears some resemblance to the Valley of Dry Bones pericope of Ezekiel 37:1-14:

> The hand of the Lord came upon me. He took me out by the spirit of the Lord and set me down in the valley. It was full of bones. He led me all around them; there were very many of them spread over the valley, and they were very dry. He said to me, "O mortal, can these bones live again?" I replied, "O Lord God, only You know." And He said to me, "Prophesy over these bones and say to them: O dry bones, hear the word of the Lord! Thus said the Lord God to these bones: I will cause breath to enter you and you shall live again. I will lay sinews upon you, and cover you with flesh, and form skin over you. And I will put breath into you, and you shall live again. And you shall know that I am the Lord!"[29]

Ibn ʿĀshūr clarifies that some refer to the vision (*ruʾya*) of Ezekiel 37 in interpreting al-Baqarah 2:243 as referring to Israelites whom Allah revived following the supplication of Hizqiyāl, or in maintaining that the incident is not an actual account (*qiṣṣa waqiʿa*) but a parable (*mathal*). However, he establishes that the dominant (*aẓhar*) exegetical opinion is that al-Baqarah 2:243 refers to a nation (*qawm*) who fled their enemy despite outnumbering them, and thus were met with destruction and then saved; or who were afflicted with diseases (*awbiʾa*) and sicknesses (*amrāḍ*) which had symptoms (*aʿrād*) like death, but who were then cured.[30-xxiii]

Al-Rāzī (d. 606/1210) and Ibn Kathīr (d. 774/1372) elaborate that these thousands fled a plague (*ṭāʿūn*) until they reached a place called Dāwardān, where Allah decreed death for them.

---

[28] Muqātil, *Tafsīr,* 1:202; al-Ṭabarānī, *al-Tafsīr al-Kabīr*, 1:440; al-Thaʿlabī, *al-Kashf wa-l-Bayān*, 2:203; Muḥyi al-Sunnah al-Baghawī, *Maʿālim al-Tanzīl*, vol. 1 (Beirut: Dār Ṭaybah, 1997), 293; Abū al-Ḥasan ʿAlāʾ al-Dīn al-Khāzin, *Lubāb al-Taʾwīl fī Maʿānī al-Tanzīl,* vol. 1 (Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyyah, 2004), 176.
[29] Tanakh: The Holy Scriptures (Philadelphia: Jewish Publication Society, 1985), Ezek. 37:1–6.
[30] Ibn.ʿĀshūr, *al-Taḥrīr wa al-Tanwīr*, 2:479.

Much later, the corpses long decayed (*baliyat ajsāmuhum*), Ḥizqīl approached that valley and, witnessing the dry bones strewn about, began to reflect upon those who had perished there. Allah revealed (*awḥā*) to him that, if he wished, He would revive these dead bones as a sign (Āyah) for him. He replied in the affirmative and thus the revival took place before him.[31-xxiv] Al-Khāzin gives preference to an alternate narration which states that certain Israelites fled battle (*qitāl*), and Allah caused them to die for their cowardice. Eight days later, Ḥizqīl was granted the miracle of their revival. Al-Khāzin deems this account more likely due to the next verse, which states, "*Fight in the path of Allah* (*qātilū fī sabīl Allāh*)."[32-xxv]

The reputed grave-shrine of Prophet Ezekiel has long been venerated and visited by both Muslims and Jews in Kifl (previously known as Bar Malāḥa), a town in present-day Iraq south of ancient Babylon on the Euphrates River. The geographer and polymath Yāqūt al-Ḥamawī (d. 626/1229) states, "Ḥizqīl, famously known as Dhūl-Kifl, is buried in this city." Yāqūt adds that the town houses graves of other prominent figures: Bārūkh the teacher of Ḥizqīl, Yūsuf al-Rabbān, Yūshaʿ (not ibn al-Nūn), and ʿAzra (not the Scribe, *nāqil al-Tawrāt*).[33] The synagogue (once boasting a major endowment) stands adjacent to the northern wall of the tomb;[34] control of the shrine itself was taken from the synagogue by the Ilkhanid ruler Öljeitü (r. 703-716/1304-1316), who erected a mosque complex at the site.[35]

The varying exegetical interpretations surveyed above stand against the claims of some modern scholars that the Muslim identification of Dhūl-Kifl with Ḥizqīl emerged as a reaction to Jewish claims: "Only later, probably in the twelfth century, after the sanctification of Ezekiel's tomb by the Jews (which occurred not later than the tenth century), did Muslims seek a connection of this tomb with a Qur'anic prophet whom they could identify with Ezekiel."[36]

---

[31] al-Rāzī, *Mafātīḥ al-Ghayb*, 6:495-496; Ibn Kathīr, *Qiṣaṣ al-Anbiyā'*, vol. 2 (Cairo: Maṭbaʿat Dār al-Taʾlīf, 1968), 249; Ibn Kathīr, *al-Bidāya wa al-Nihāya*, vol. 2 (Cairo: Maṭbaʿat al-Saʿāda; repr. Beirut: Dār al-Fikr, 1348–1358 AH), 2–3; Yaqut ibn ʿAbd Allah al-Ḥamawi, *Muʿjam al-Buldan*, vol. 1 (Beirut: Dar Ṣadir, 1995), 403.
[32] al-Khāzin, *Lubāb al-Taʾwīl*, 1:176-177.
[33] Yaqut, *Muʿjam al-Buldan*, 1:403.
[34] Norman A. Stillman, "Ezekiel's Tomb (al-Kifl)," *Encyclopedia of Jews in the Islamic World* (Brill Online, 2013).
[35] Josef W. Meri, *The Cult of Saints among Muslims and Jews in Medieval Syria* (Oxford: Oxford University Press, 2002), 237, citing Ḥamdallāh Qazwīnī al-Mustawfī.
[36] Aviva Schussman, "The Prophet Ezekiel in Islamic Literature: Jewish Traces and Islamic Adaptations," in *Biblical Figures Outside the Bible* (Harrisburg, PA: Trinity Press International, 1998), 330.

Dhūl-Kifl as Righteous Israelite

In contrast to the exegetical identifications surveyed above, the eminent *Ṣaḥābī* Abū Mūsā al-Ashʿarī (d. 44/ 664) and *Tābiʿī* Mujāhid (d. 104/722) state that Dhūl-Kifl was not a prophet but a righteous and worshipful man appointed, on certain rigorous conditions, as successor to the Prophet al-Yasaʿ (Elisha), upon him be peace, who as he aged sought to choose and test his successor.[37-xxvi] Al-Ṭabarī and Ibn Kathīr elaborate that these conditions, announced in public assembly, were fasting through the day (*yaṣum al-nahār*), keeping prayerful vigil through the night (*yaqum al-layl*), and not growing angry (*lā yaghḍab*) when judging the Children of Isrāʾīl. A young man stepped forward as a candidate, to whom al-Yasaʿ stated, "Come forth [and accept the responsibility.]" Furious at this man's righteousness, Iblīs sent devils (*shayāṭīn*) to delude him and keep him from fulfilling the conditions stipulated. When their efforts were frustrated, Iblīs himself took the guise of an elderly man and petitioned him at his door during the time of the midday rest. Pretending to be an ill-treated old man, Iblīs complained to him about his treatment at such length that the rest period elapsed. The righteous Israelite assured the old man that he would look into the matter if he came to his court session (*majlis*). However, the old man did not appear there that night nor the next morning. The next day, when the young judge prepared for his rest (having kept his prayer-vigil through the night), Iblīs returned to again knock at the door. The man asked, "Didn't I ask you to come to court?" Iblīs explained that his oppressors, in their wickedness, deluded him from attending and again prolonged the monologue until the time of lapsed. On the third day, the young man, exhausted from lack of sleep, gave instructions that none should disturb him while he rested. Iblīs came yet again but was not allowed to enter. He then climbed into the house and knocked on the door from inside. The young man awoke and soon recognized the old man. He asked him, "Are you the enemy (*ʿaduww*) of Allah?" He confessed, "Yes, I had hoped to exhaust you from fulfilling your responsibilities and to anger you, but Allah protected you." Thus, the righteous judge was named Dhūl-Kifl, one who took a responsibility (*takaffala*) and fulfilled it (despite Iblīs's efforts to prevent him).[38-xxvii]

---

[37] al-Ṭabarānī, *al-Tafsīr al-Kabīr*, 1:440; al-Qurṭubī, *al-Jāmiʿ li Aḥkām al-Quran*, 11:328

[38] Abū Jaʿfar Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī, *Jāmiʿ al-Bayān ʿan Taʾwīl ʾĀy al-Quran,* vol. 16 (Cairo: Dār Hajar li-l-Ṭabāʿah wa-l-Nashr wa-l-Tawzīʿ wa-l-ʿlān, 2001), 369; al-Khāzin, *Lubāb al-Taʾwīl fī Maʿānī al-Tanzīl*, 3:240; Ibn Kathīr, *Qiṣaṣ al-Anbiyā'*, 1:372.

Al-Kifl, Repentant Israelite

In addition to the Quranic Dhūl-Kifl, whether identified as a prophet or a righteous judge, a hadith provides the story of a repentant sinner named al-Kifl. Ibn ʿUmar (d. 73/692) narrates that the Prophet ﷺ said:

> There was a man of the Children of Isrāʾīl named al-Kifl who was engrossed in sin. He paid a woman sixty dinārs to commit fornication with her. When he approached her to fornicate, she began to tremble and weep. He asked her, "Why are you crying? Am I compelling you to this?" She answered, "No, but I have never committed this act before and am compelled to do this now due to want." Al-Kifl replied, "You are doing now what you have never done before! Leave and take these dinārs with you." Thereafter, al-Kifl said to himself, "By Allah, I will never disobey Allah ever again." He passed away that night and inscribed on his door was the phrase, "Verily, Allah has pardoned al-Kifl."[39]

Some exegetes, such as al-Qurṭubī and al-Suyūṭī (d. 911/1505),[xxviii] assume the al-Kifl of the hadith literature to be the Dhūl-Kifl of the Quran, a conflation encouraged as other narrations (Aḥmad and Ibn Ḥibbān) of this hadith mention his name as Dhūl-Kifl.[40] However, Ibn Ḥajar (d. 852/1449) states that one of the transmitters (Saʿd or Saʿīd Mawlā Ṭalḥa) is unknown (*majhūl*),[41-xxix] and the editor of al-Qurṭubī's Tafsir, ʿAbd al-Razzāq al-Mahdī, explains that there is "inconsistency" (*iḍtirāb*) in the transmission (*isnād*) and the text (*matn*) of these narrations, due to which they are classified as "weak" (*ḍaʿīf*).[42-xxx] This hadith criticism aside, the man in the narration is described as being "engrossed in sin", a description incompatible with the inerrancy of prophethood (*ʿismat al-anbiyāʾ*), even prior to his appointment as a prophet. Moreover, Ibn al-ʿArabī al-Mālikī (d. 638/1148) concludes,[xxxi] "The end of the hadith states, 'Verily, Allah has pardoned al-Kifl,' whereas if it were referring to the prophet it would have been more appropriate

[39] Jāmiʿ al-Tirmidhī, Book 38: *Kitāb Ṣifat al-Qiyāmah wa-l-Raqāiq wa-l-Warʿ*, Chapter 48, Hadith 2496.
[40] Jalāl al-Dīn al-Suyūṭī ʿAbd al-Raḥmān b. Abī Bakr, *al-Durr al-Manthūr*, vol. 5 (Beirut: Dār al-Fikr), 664.
[41] Muḥammad ʿAbd al-Raḥmān al-Mubārakfūrī, *Tuḥfat al-Aḥwadhī*, vol. 7 (Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyyah) 167-8.
[42] al-Qurṭubī, *al-Jāmiʿ li Aḥkām al-Quran*, 11:327.

to say 'Verily, Allah granted prophethood to al-Kifl.'"[43] Ibn al-Jawzī adds,[xxxii] "The two verses in the Quran state three characteristics of Dhūl-Kifl: [that he is] righteous (*ṣāliḥ*), steadfast (*ṣābir*), and good (*khayr*). The quality of steadfastness (*ṣabr*) cannot apply to al-Kifl [of the hadith] since he did not endure but rather passed away immediately following his repentance to Allah."[44]

[43] Abu Bakr Ibn al-ʿArabī, *ʿĀriḍat al-Aḥwadhī bi-Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Tirmidhī*, vol. 9 (Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyyah, 1997), 224.
[44] Ibn al-Jawzī, *Zād al-Masīr,* 3:208.

Primary Source Excerpts

[i] قال مقاتل بن سليمان: وذلك أن نبيهم حزقيل بن دوم، وهو ذو الكفل ابن دوم... (تفسير مقاتل بن سليمان، سورة البقرة آية ٢٤٣)

وقال ابن عادل: فمرّ بهم نبي يقال له حِزْقِيل بن يوذي ... قال الحسن، ومقاتل: هو ذو الكفل، وسمِّي ذا الكفل؛ لأنَّه تكفّل بسبعين نبيًّا، وأنجاهم من القتل. (اللباب في علوم الكتاب، سورة البقرة آية ٢٤٣، تحت قوله تعالى ﴿ثُمَّ أَحيَٰهُم﴾)

[ii] قال مرتضى الزبيدي: حِزْقِل أَو حِزْقِيل ... وقال الصاغاني: اسم نبي من الأنبياء أي من بني إسرائيل عليهم الصلاة والسلام وهو اسم سرياني، أو عبراني، معناه: عبد الله، أو هبة الله . . . وقال أيضا: وذو الكفل: نبي من أنبياء بني إسرائيل ... ومعناه ذو الحظ من الله تعالى. (تاج العروس من جواهر القاموس، تحت: ح-ز-ق-ل، ك-ف-ل)

[iii] قال ابن عادل: «ذُو الكِفْل» يحتمل أن يكون لقبًا، وأن يكون اسمًا ... والظاهر أنّ اللّه تعالى سماه بذلك تعظيمًا له. (اللباب في علوم الكتاب، سورة الأنبياء آية ٨٥، تحت قوله تعالى ﴿وَإِسمَٰعِيلَ وَإِدرِيسَ وَذَا ٱلكِفلِ﴾)

وقال الشربيني: قال الحسن ومقاتل: هو ذو الكفل، وسمي حزقيل ذا الكفل؛ لأنه كفل سبعين نبيًا وأنجاهم من القتل. (السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير، سورة البقرة آية ٢٤٣، تحت قوله تعالى ﴿أَلَم تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ خَرَجُوا مِن دِيَٰرِهِم وَهُم أُلُوفٌ حَذَرَ ٱلمَوتِ فَقَالَ لَهُمُ ٱللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحيَٰهُم إِنَّ ٱللَّهَ لَذُو فَضلٍ عَلَى ٱلنَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكثَرَ ٱلنَّاسِ لَا يَشكُرُونَ﴾)

[iv] قال أبو السعود: وذو الكِفل ... سُمّي به لأنه كان ذا حظ من الله تعالى أو تكفل منه أوضعف عمل أنبياء زمانه وثوابهم فإن الكفل يجيىء بمعنى النصيب والكفالة والضِعْف. (إرشاد العقل السليم ، سورة الأنبياء آية ٨٥، تحت قوله تعالى ﴿وَإِسمَٰعِيلَ وَإِدرِيسَ وَذَا ٱلكِفلِ﴾)

وقال الماوردي: وفي تسميته بذي الكفل ثلاثة أقاويل ... الثالث: لأن ثوابه ضعف ثواب غيره ممن كان في زمانه. (النكت والعيون، سورة الأنبياء آية ٨٥، تحت قوله تعالى ﴿وَذَا ٱلكِفلِ﴾)

وقال أبو حيان: والكفل النصيب والحظ أي ذو الحظ من الله المحدود على الحقيقة. وقيل: كان له ضعف عمل الأنبياء في زمانه وضعف ثوابهم. (البحر المحيط ، سورة الأنبياء آية ٨٥، تحت قوله تعالى ﴿وَإِسمَٰعِيلَ وَإِدرِيسَ وَذَا ٱلكِفلِ كُلّ مِّنَ ٱلصَّٰبِرِينَ﴾)

وقال الراغب الأصفهاني: والكفيل: الحظ الذي فيه كفاية. (مفردات ألفاظ القرآن، تحت: ك-ف-ل)

[v] قال الطبراني: وقال الحسن ومقاتل: (هو ذو الكفل، وإنّما سمّي حزقيل ذا الكفل؛ لأنّه تكفّل بسبعين نبيّا وأنجاهم من القتل. (التفسير الكبير، سورة البقرة آية ٢٤٣)

[vi] قال الثعلبي: قال الحسن ومقاتل: هو ذو الكفل لأنّه تكفل سبعين نبيّا وأنجاهم من القتل، وقال لهم: اذهبوا فإني إن قتلت كان خيرا من أن تقتلوا جميعا، فلمّا جاء اليهود وسألوا حزقيل عن الأنبياء السبعين، قال: إنهم ذهبوا ولا أدري أين هم، ومنع الله ذا الكفل من اليهود، فلمّا مرّ حزقيل على أولئك الموتى وقف عليهم فجعل يتفكر فيهم متعجبا منهم. (الكشف والبيان عن تفسير القرآن، سورة البقرة آية ٢٤٣)

[vii] قال الآلوسي: والكفل الكفالة والحظ والضعف، وإطلاق ذلك عليه إن لم يكن اسمه إما لأنه تكفل بأمر فوفى به، وإما لأنه كان له ذا حظ من الله تعالى، وقيل لأنه كان له ضعف عمل الأنبياء عليهم السلام في زمانه وضعف ثوابهم. ومن قال إنه زكريا عليه السلام قال: إن إطلاق ذلك عليه لكفالته مريم وهو داخل في الوجه الأول. (روح المعاني، سورة الأنبياء آية ٨٥، تحت قوله تعالى ﴿وَإِسمَٰعِيلَ وَإِدرِيسَ وَذَا ٱلكِفلِ﴾)

وقال الماوردي: وفي تسميته بذي الكفل ثلاثة أقاويل ... الثاني: لأنه كفل بأمر فوفى به. (النكت والعيون، سورة الأنبياء آية ٨٥، تحت قوله تعالى ﴿وَذَا ٱلكِفلِ﴾)

وقال ابن منظور: والكِفْل: النَّصِيبُ والجُزْء ... وكَفَلَ المالَ وبالمالِ: ضَمِنه. وكَفَلَ بِالرَّجُلِ يَكْفُلُ ويَكْفِلُ كَفْلًا وكُفُولًا وكَفَالَةً وكَفُلَ وكَفِلَ وتَكَفَّلَ بِهِ، كُلُّهُ: ضمِنه ... وذو الكفل: اسم نبي من الأنبياء، صلوات الله عليهم أجمعين، وهو من الكفالة، سمي ذا الكفل لأنه كفل بمائة ركعة كل يوم فوفى بما كفل، وقيل: لأنه كان يلبس كساء كالكفل، وقال الزجاج: إن ذا الكفل سمي بهذا الاسم لأنه تكفل بأمر نبي في أمته فقام بما يجب فيهم، وقيل: تكفل بعمل رجل صالح فقام به. (لسان العرب، تحت: ك-ف-ل)

وقال عبد الباقي: يَكْفُلُ: ﴿وما كنتَ لديهم إذ يُلقون أقلامهم أيُّهم يكفل مريم﴾ [آل عمران: ٤٤]. يَكْفُلُهُ: ﴿إذ تمشي أختك فتقول هل أدلكم على من يكفله﴾ [طه: ٤٠]. يَكْفُلُونَهُ: ﴿فقالت هل أدلكم على أهل بيتٍ يكفلونه لكم﴾ [القصص: ١٢]. كَفَّلَهَا: ﴿فَتَقَبَّلَها ربُّها بقبولٍ حسنٍ وأنبتها نباتًا حسنًا وكفَّلها زكريا﴾ [آل عمران: ٣٧]. أَكْفِلْنِيهَا: ﴿فقال أكفلنيها وعزَّني في الخطاب﴾ [ص: ٢٣]. كِفْلٌ: ﴿ومن يشفع شفاعةً سيئةً يكن له كِفْلٌ منها﴾ [النساء: ٨٥]. ذَا الْكِفْلِ: ﴿وإسماعيل وإدريس وذا الكفل كلٌّ من الصابرين﴾ [الأنبياء: ٨٥]. ﴿واذكر إسماعيل واليسع وذا الكفل وكلٌّ من الأخيار﴾ [ص: ٤٨]. كِفْلَيْنِ: ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته﴾ [الحديد: ٢٨]. كَفِيلًا: ﴿وقد جعلتم الله عليكم كفيلًا [النحل: ٩١]. (المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، تحت: ك-ف-ل)

وقال السهارنفوري: الكفالة وهي لغةً: الضمُّ، وشرعًا: ضمّ ذمّة الكفيل إلى ذمّة الأصيل مطلقًا بنفس أو بدَينٍ أو بعينٍ كمغصوب ونحوه. (حاشية السهارنفوري على صحيح البخاري، كتاب الكفالة)

[viii] قال السيوطي: ذو الخِلال: أبو بكر الصدِّيق. ذو النُّورَين: عثمان بن عفان. ذو الجَناحين: جَعفر بن أبي طالب. (المزهر في علوم اللغة وأنواعها، الجزء الأول، في الأطواء والذوات)

[ix] قال الماتريدي: ثم اختلف فيه، قال بعضهم: هو رجل صالح على ما ذكرنا. وقال بعضهم: كان نبيا، لسنا نعلم ذلك سوى أنه ذكر أنه من الصابرين، سماهم صابرين على الإطلاق، وكذلك سماهم صالحين على الإطلاق، وذلك - والله أعلم - لأنهم جمعوا جميع أنواع الصبر وجميع أنواع الصلاح. والله أعلم. (تأويلات أهل السنة، سورة الأنبياء آية ٨٥، تحت قوله تعالى ﴿وَإِسْماعِيلَ وإِدْرِيسَ وذا الكِفْلِ﴾)

وقال أبو السعود: ﴿إِنَّهم مِنَ الصّالِحِينَ﴾ أي الكاملين في الصلاح الكاملِ الذي لا يحومُ حولَهُ شائبةُ الفساد وهم الأنبياءُ فإن صلاحَهم معصومٌ من كَدَر الفساد. (إرشاد العقل السليم، سورة الأنبياء آية ٨٦، تحت قوله تعالى ﴿إِنَّهم مِنَ الصّالِحِينَ﴾)

وقال الزحيلي: ﴿وَأَدْخَلْنَٰهُم فِى رَحمَتِنَا إِنَّهُم مِّنَ ٱلصَّٰلِحِينَ﴾ أي وجعلناهم من أهل رحمتنا بالنبوة، ودخول الجنة، والظفر برضانا وثوابنا؛ لأنهم من فئة الكاملي الصلاح؛ لأنهم أنبياء معصومون، وصلاحهم لا يعكره فساد. (التفسير المنير، القصة السابعة - قصة إسماعيل وإدريس وذي الكفل عليهم السلام، التفسير والبيان، تحت قوله تعالى ﴿وَأَدْخَلْنَٰهُم فِى رَحمَتِنَا إِنَّهُم مِّنَ ٱلصَّٰلِحِينَ﴾)

[x] قال القرطبي: وقيل: كان رجلا عفيفا يتكفل بشأن كل إنسان وقع في بلاء أو تهمة أو مطالبة فينجيه الله على يديه. وقيل: سمي ذا الكفل لأن الله تعالى تكفل له في سعيه وعمله بضعف عمل غيره من الأنبياء الذين كانوا في زمانه. والجمهور على أنه ليس بنبي. وقال الحسن: هو نبي قبل إلياس. وقيل: هو زكريا بكفالة مريم. (الجامع لأحكام القرآن، سورة الأنبياء آية ٨٥، تحت قوله تعالى ﴿وَإِسْماعِيلَ وإِدْرِيسَ وذا الكِفْلِ﴾، في أواخر الكلام على الآية)

[xi] قال مقاتل: ﴿واذْكُرْ﴾ صبرَ ﴿إِسْمَاعِيلَ﴾ وصبرَ ﴿الْيَسَعَ﴾ وصبرَ ﴿ذا الْكفل﴾ ﴿وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيارِ﴾ اختارهم الله عز وجل للنبوة فاصبر يا محمد. (تفسير مقاتل بن سليمان، سورة الأنبياء آية ٨٥)

وقال الرازي: المسألة الثانية: قال أبو موسى الأشعري رضي الله عنه ومجاهد: ذو الكفل لم يكن نبيا، ولكن كان عبدا صالحا. وقال الحسن والأكثرون: إنه من الأنبياء عليهم السلام، وهذا أولى لوجوه: أحدها: أن ذا الكفل يحتمل أن يكون لقبا وأن يكون اسما، والأقرب أن يكون مفيدا؛ لأن الاسم إذا أمكن حمله على ما يفيد فهو أولى من اللقب، إذا ثبت هذا فنقول: الكفل هو النصيب، والظاهر أن الله تعالى إنما سماه بذلك على سبيل

التعظيم، فوجب أن يكون ذلك الكفل هو كفل الثواب، فهو إنما سمي بذلك؛ لأن عمله وثواب عمله كان ضعف عمل غيره وضعف ثواب غيره، ولقد كان في زمنه أنبياء على ما روي، ومن ليس بنبي لا يكون أفضل من الأنبياء. وثانيها: أنه تعالى قرن ذكره بذكر إسماعيل وإدريس، والغرض ذكر الفضلاء من عباده ليتأسى بهم، وذلك يدل على نبوته. وثالثها: أن السورة ملقبة بسورة الأنبياء، فكل من ذكره الله تعالى فيها فهو نبي. (مفاتيح الغيب، سورة الأنبياء آية ٨٥)

[xii] وقال البيضاوي: ﴿وَأَدْخَلْناهُمْ فِي رَحْمَتِنا﴾ يعني النبوة أو نعمة الآخرة ﴿إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ الكاملين في الصلاح وهم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، فإن صلاحهم معصوم عن كدر الفساد. (أنوار التنزيل وأسرار التأويل، سورة الأنبياء آية ٨٦)

وقال النسفي: ﴿وأدخلناهم فِى رَحْمَتِنَا﴾ نبوتنا أو النعمة في الآخرة ﴿إِنَّهُمْ مّنَ الصالحين﴾ أي ممن لا يشوب صلاحهم كدر الفساد. (مدارك التنزيل وحقائق التأويل، سورة الأنبياء آية ٨٦)

قال ابن كثير: وقوله: ﴿وَرُسُلاً قَدْ قَصَصْناهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلاً لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ﴾ أي من قبل هذه الآية، يعني في السور المكية وغيرها، وهذه تسمية الأنبياء الذين نص الله على أسمائهم في القرآن وهم: آدم وإدريس ونوح وهود وصالح وإبراهيم ولوط وإسماعيل وإسحاق ويعقوب ويوسف وأيوب وشعيب وموسى وهارون ويونس وداود وسليمان وإلياس واليسع وزكريا ويحيى وعيسى، وكذا ذو الكفل عند كثير من المفسرين وسيدهم محمد ﷺ. (تفسير القرآن العظيم، سورة النساء آية ١٦٣)

وقال ابن عادل: قال أبو موسى الأشعري ومجاهد: ذو الكفل لم يكن نبيًا بل كان عبدا صالحا. وقال الحسن والأكثرون: كان نبيًا، وهو الأظهر، لأنه تعالى قرن ذكره بإسماعيل وإدريس، والغرض ذكر الفضلاء من عباده، فدلّ ذلك على نبوته، ولأن السورة ملقبة بسورة الأنبياء، ولأنَّ قوله: «ذُو الكِفْلِ» يحتمل أن يكون لقبًا، وأن يكون اسمًا، والأولى أن يكون اسمًا، لأنه أكثر فائدة من اللقب. (اللباب في علوم الكتاب، سورة الأنبياء آية ٨٥)

وقال ثناء الله: واختلفوا في انه هل كان نبيّا قال بعضهم كان نبيّا كما يدل عليه نسق كتاب الله ... ﴿وَأَدْخَلْناهُمْ فِي رَحْمَتِنا﴾ يعنى النبوة. (تفسير المظهري، سورة الأنبياء آية ٨٦)

وقال الصاوي: (قوله وقيل لم يكن نبيا) أي: بل كان عبدا صالحا والصحيح أنه نبي.(حاشية على تفسير الجلالين، سورة الأنبياء آية ٨٦)

وقال الآلوسي: وظاهر نظم ذي الكفل في سلك الأنبياء عليهم السلام أنه منهم وهو الذي ذهب إليه الأكثر. (روح المعاني، سورة الأنبياء آية ٨٥، تحت قوله تعالى ﴿وإسماعيل وإدريس وذا الكفل﴾)

وقال ابن عاشور وأما ذو الكفل فهو نبيء اختلف في تعيينه ... (التحرير والتنوير، سورة الأنبياء آية ٨٥)

[xiii] قال مقاتل: ﴿وَأَدْخَلْناهُمْ فِي رَحْمَتِنَا﴾ يعني في نعمتنا وهي النبوة (تفسير مقاتل بن سليمان، سورة الأنبياء آية ٨٦، تحت قوله تعالى ﴿وَأَدْخَلْناهُمْ فِي رَحْمَتِنا﴾)

[xiv] وقال ابن عاشور: فَقِيلَ هُوَ إِلْيَاسُ الْمُسَمَّى فِي كُتُبِ الْيَهُودِ (إِيلِيَا) وَقِيلَ: هُوَ خَلِيفَةُ اليسع فِي نبوءة بَنِي إِسْرَائِيل ... (التحرير والتنوير، سورة الأنبياء آية ٨٥)

وقال الآلوسي: واختلف في اسمه فقيل بشر وهو ابن أيوب عليه السلام بعثه الله تعالى نبيا بعد أبيه وسماه ذا الكفل وأمره سبحانه بالدعاء إلى توحيده. (روح المعاني، سورة الأنبياء آية ٨٥، تحت قوله تعالى ﴿وَإِسْماعِيلَ وإِدْرِيسَ وذا الكِفْلِ﴾)

وقال أبو حيان: فقيل: هو إلياس. وقيل: زكريا. وقيل: يوشع. (البحر المحيط ، سورة الأنبياء آية ٨٥)

[xv] قال الزمخشري: قيل في ذى الكفل: هو إلياس. وقيل: زكريا. وقيل: يوشع بن نون، وكأنه سمى بذلك لأنه ذو الحظ من الله والمجدود على الحقيقة. وقيل: كان له ضعف عمل الأنبياء في زمانه وضعف ثوابهم. وقيل: خمسة من الأنبياء ذوو اسمين: إسرائيل ويعقوب. إلياس وذو الكفل. عيسى والمسيح. يونس وذو النون. (الكشاف، سورة الأنبياء آية ٨٥-٨٦)

[xvi] قال الماتريدي: قال بعضهم: كان إلياس في أربعمائة نبي ﷺ في زمن ملك، فقتل الملك ثلاثمائة منهم فكفل رجل إلياس في مائة نبي فكفلهم وخبأهم عنده يطعمهم ويسقيهم حتى خرجوا من عنده. (تأويلات أهل السنة، سورة ص آية ٤٨، تحت قوله ﴿وَذَا الكِفَلِ﴾)

[xvii] قال ابن الجوزي: وكان في هذا الزمان عدة من الأنبياء ... ولما قبض حزقيل – ولم يذكر مدة بقائه في بني إسرائيل – كثرت فيهم الأحداث، فبعث الله عز وجل إليهم إلياس، وبعض العلماء يجعل حزقيل بَعْد إلياس، فالاختلاف في تقديم الأنبياء وتأخيرهم متفاوت بين النقلة، ونحن نتخير الأصوب عندنا. (المنتظم في تاريخ الملوك والأمم، المجلد الأول – ذكر الملوك التي كانت في زمن حزقيل)

[xviii] قال الآلوسي: ومن قال إنه زكريا عليه السلام قال: إن إطلاق ذلك عليه لكفالته مريم وهو داخل في الوجه الأول. (روح المعاني، سورة الأنبياء آية ٨٥، تحت قوله تعالى ﴿وَإِسْماعِيلَ وإِدْرِيسَ وذا الكِفْلِ﴾)

[xix] قال مجير الدين: ﴿وَذَا الْكِفْلِ﴾ هو بشر بن أيوب، بعثه الله بعد أبيه، وسماه ذا الكفل، وكان مقامه بالشام، وقبره في قرية كفل حارس من أعمال نابلس. (فتح الرحمن في تفسير القرآن، سورة الأنبياء آية ٨٥)

وقال مكي: وروي أن أيوب كان نبيًا في عهد يعقوب النبي ﷺ. وكان عمر أيوب ثلاثًا وتسعين سنة، وذا الكفل هو ولد أيوب، واسمه شبر بن أيوب. (تفسير الهداية، سورة ص آية ٤٣، تحت قوله تعالى ﴿وذكرىٰ لأولي ٱلألباب﴾)

[xx] قال ابن الجوزي: وكان موسى بن ميشا ثم من بعده موسى بن عمران ثم يوشع بن كالب بن يؤقنا ثم حزقيل ثم إلياس ثم طالوت الملك. (تلقيح فهوم أهل الأثر، ذكر ترتيب كبار الأنبياء)

[xxi] قال ابن الجوزي: والقول الثاني: أنه كان نبيًا، قاله الحسن، وعطاء. (زاد المسير، سورة الأنبياء آية ٨٥، تحت قوله تعالى ﴿وَإِسْماعِيلَ وإِدْرِيسَ وذا الكِفْلِ﴾)

[xxii] قال البغوي: فمر عليهم نبي يقال له حزقيل بن بودى ثالث خلفاء بني إسرائيل من بعد موسى عليه السلام، وذلك أن القيم بأمر بني إسرائيل كان بعد موسى يوشع بن نون(٥) ثم كالب بن يوقنا ثم حزقيل ... وقال الحسن ومقاتل: هو ذو الكفل. (معالم التنزيل، سورة البقرة آية ٢٤٣)

وقال الخازن: فمر عليهم حزقيل بن بوذى هو ثالث خلفاء بني إسرائيل بعد موسى ... ويقال له ذو الكفل. (لباب التأويل، سورة البقرة آية ٢٤٣، تحت قوله تعالى ﴿وَهُم أُلُوفٌ﴾)

[xxiii] قال ابن عاشور: والأظهر أنهم قوم فروا من عدوهم، مع كثرتهم، وأخلوا له الديار، فوقعت لهم في طريقهم مصائب أشرفوا بها على الهلاك، ثم نجوا، أو أوبئة وأمراض، كانت أعراضها تشبه أعراض الموت، مثل داء السكت ثم برئوا منها، فهم في حالهم ... فأما الذين قالوا إنهم قوم من بني إسرائيل أحياهم الله بدعوة حزقيال، والذين قالوا إنما هذا مثل لا قصة واقعة، فالظاهر أنهم أرادوا الرؤيا التي ذكرت في كتاب حزقيال في الإصحاح ٣٧ منه إذ قال: أخرجني روح الرب وأنزلني في وسط بقعة ملآنة عظاما ومر بي من حولها وإذا هي كثيرة ويابسة فقال لي يا ابن آدم أتحيا هذه العظام، فقلت يا سيدي أنت تعلم، فقال لي تنبأ على هذه العظام وقل لها أيتها العظام اليابسة اسمعي كلمة الرب، فتقاربت العظام، وإذا بالعصب واللحم كساها وبسط الجلد عليها من فوق وليس فيها روح فقال لي تنبأ للروح وقل قال الرب هلم يا روح من الرياح الأربع وهب على هؤلاء القتلى فتنبأت كما أمرني فدخل فيهم الروح فحيوا وقاموا على أقدامهم جيش عظيم جدا جدا. وهذا مثل ضربه النبيء لاستماتة قومه، واستسلامهم لأعدائهم، لأنه قال بعده " هذه العظام هي كل بيوت إسرائيل هم يقولون يبست عظامنا وهلك رجاؤنا قد انقطعنا فتنبأ وقل لهم قال السيد الرب ها أنذا أفتح قبوركم وأصعدكم منها يا شعبي وآتي بكم إلى أرض إسرائيل وأجعل روحي فيكم فتحيون. فلعل هذا المثل مع الموضع الذي كانت فيه مراءى هذا النبيء، وهو الخابور، وهو قرب واسط، هو الذي حدا بعض أهل القصص إلى دعوى أن هؤلاء القوم من أهل داوردان: إذ لعل داوردان كانت بجهات الخابور الذي رأى عنده النبيء حزقيال ما رأى. (التحرير والتنوير، سورة البقرة آية ٢٤٣)

[xxiv] قال الرازي: ﴿إلى الذين خرجوا من ديارهم﴾ ففيه روايات، أحدها: قال السدي: كانت قرية وقع فيها الطاعون، وهرب عامة أهلها، والذين بقوا مات أكثرهم، وبقي قوم منهم في المرض والبلاء، ثم بعد ارتفاع المرض والطاعون، رجع الذين هربوا سالمين، فقال من بقي من المرضى: هؤلاء أحرص منا، لو صنعنا ما صنعوا لنجونا من الأمراض والآفات، ولئن وقع الطاعون ثانيا خرجنا فوقع وهربوا وهم بضعة وثلاثون ألفا، فلما خرجوا من ذلك الوادي، ناداهم ملك من أسفل الوادي، وآخر من أعلاه: أن موتوا، فهلكوا وبليت أجسامهم، فمر بهم نبي يقال له حزقيل، فلما رآهم وقف عليهم وتفكر فيهم فأوحى الله تعالى إليه: أتريد أن أريك كيف أحييهم ؟ فقال: نعم، فقيل له: ناد: أيتها العظام إن الله يأمرك أن تجتمعي، فجعلت العظام يطير بعضها إلى بعض، حتى تمت العظام، ثم أوحى الله إليه: ناد: يا أيتها العظام، إن الله يأمرك أن تكتسي لحما ودما، فصارت لحما ودما، ثم قيل: ناد: إن الله يأمرك أن تقومي فقامت، فلما صاروا أحياء قاموا، وكانوا يقولون: "سبحانك ربنا وبحمدك لا إله إلا أنت" ثم رجعوا إلى قريتهم بعد حياتهم، وكانت أمارات أنهم ماتوا ظاهرة في وجوههم ثم بقوا إلى أن ماتوا بعد ذلك بحسب آجالهم. الرواية الثانية: قال ابن عباس رضي الله عنهما: إن ملكا من ملوك بني إسرائيل أمر عسكره بالقتال، فخافوا القتال وقالوا لملكهم: إن الأرض التي نذهب إليها فيها الوباء، فنحن لا نذهب إليها حتى يزول ذلك الوباء، فأماتهم الله تعالى بأسرهم، وبقوا ثمانية أيام حتى انتفخوا، وبلغ بني إسرائيل موتهم، فخرجوا لدفنهم، فعجزوا من كثرتهم، فحظروا عليهم حظائر، فأحياهم الله بعد الثمانية، وبقي فيهم شيء من ذلك النتن وبقي ذلك في أولادهم إلى هذا اليوم، واحتج القائلون بهذا القول بقوله تعالى عقيب هذه الآية ﴿وقاتلوا في سبيل الله﴾ [الْبَقَرَةِ: ٢٤٤]. (مفاتيح الغيب، سورة البقرة آية ٢٤٣، المسألة الثانية، تحت قوله تعالى ﴿إلى الذين خرجوا من ديارهم﴾)

وقال ابن كثير: ﴿لَم تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ خَرَجُوا مِن دِيَٰرِهِم وَهُم أُلُوفٌ حَذَرَ ٱلمَوتِ﴾ قال ابن إسحاق: فروا من الوباء فنزلوا بصعيد من الأرض فقال لهم الله موتوا فماتوا جميعا فحظروا عليهم حظيرة دون السباع، فمضت عليهم دهور طويلة فمر بهم حزقيل عليه السلام فوقف عليهم متفكرا فقيل له: أتحب أن يبعثهم الله وأنت تنظر؟ فقال: نعم. فأمر أن يدعوا تلك العظام أن تكتسي لحما وأن يتصل العصب بعضه ببعض. فناداهم عن أمر الله له بذلك، فقام القوم أجمعون وكبروا تكبيرة رجل واحد. وقال أسباط عن السدي عن أبي مالك، وعن أبي صالح، عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن أناس من الصحابة في قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْت فَقَالَ لَهُم الله موتوا ثمَّ أحياهم﴾ قالوا: كانت قرية يقال لها داوردان قبل واسط وقع بها الطاعون، فهرب عامة أهلها فنزلوا ناحية منها فهلك من بقي في القرية وسلم الآخرون فلم يمت منهم كثير، فلما ارتفع الطاعون رجعوا سالمين فقال الذين بقوا: أصحابنا هؤلاء كانوا أحزم منا لو صنعنا كما صنعوا بقينا ولئن وقع الطاعون ثانية لنخرجن معهم. فوقع في قابل، فهربوا وهم بضعة وثلاثون ألفا حتى نزلوا ذلك المكان وهو واد أفيح، فناداهم ملك من أسفل الوادي وآخر من أعلاه أن موتوا، فماتوا حتى إذا هلكوا وبقيت أجسادهم مر بهم نبي يقال له حزقيل، فلما رآهم وقف عليهم فجعل يتفكر فيهم ويلوي شدقيه وأصابعه، فأوحى الله إليه: تريد أن أريك كيف أحييهم؟ قال: نعم، وإنما كان تفكره من قدرة الله عليهم، فقيل له: ناد، فنادى: يا أيتها العظام إن الله يأمرك أن تجتمعي. فجعلت العظام يطير بعضها إلى بعض، حتى كانت أجسادا من عظام، ثم أوحى الله إليه. أن ناد: يا أيتها العظام إن الله يأمرك أن تكتسي لحما، فاكتست لحما ودما وثيابها التي ماتت فيها. ثم قيل له: ناد. فنادى: أيتها الأجساد إن الله يأمرك أن تقومي فقاموا. قال أسباط: فزعم منصور عن مجاهد أنهم قالوا حين أحيوا «سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت» فرجعوا إلى قومهم أحياء يعرفون أنهم كانوا موتى، سحنة الموت على وجوههم لا يلبسون ثوبا إلا عاد رسما، حتى ماتوا لآجالهم التي كتبت لهم. (قصص الأنبياء، باب ذكر جماعة من أنبياء بني إسرائيل)

قال ابن كثير: [قصة حزقيل]

قال الله تعالى ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيارِهِمْ وَهُم أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقالَ لَهُمُ اللهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْياهُمْ إِنَّ اللهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النّاسِ وَلكِنَّ أَكْثَرَ النّاسِ لا يَشْكُرُونَ﴾. قال محمد بن إسحاق عن وهب بن منبه إن كالب بن يوفنا لما قبضه الله إليه بعد يوشع خلف في بنى إسرائيل حزقيل بن بوذى وهو ابن العجوز وهو الّذي دعا للقوم الذين ذكرهم الله في كتابه فيما بلغنا ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ﴾ قال ابن

إسحاق فروا من الوباء فنزلوا بصعيد من الأرض فقال لهم الله موتوا فماتوا جميعا فحظروا عليهم حظيرة دون السباع فمضت عليهم دهور طويلة فمر بهم حزقيل فوقف عليهم متفكرا فقيل له أتحب أن يبعثهم الله وأنت تنظر فقال نعم فأمر أن يدعو تلك العظام أن تكتسي لحما وأن يتصل العصب بعضه ببعض فناداهم عن أمر الله له بذلك فقام القوم أجمعون وكبروا تكبيرة رجل واحد. وقال أسباط عن السدي عن أبى مالك وعن أبى صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن أناس من الصحابة في قوله. ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقالَ لَهُمُ اللهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْياهُمْ﴾ قالوا كانت قرية يقال لها داوردان قبل واسط وقع بها الطاعون فهرب عامة أهلها فنزلوا ناحية منها فهلك من بقي في القرية وسلم الآخرون فلم يمت منهم كثير فلما ارتفع الطاعون رجعوا سالمين فقال الذين بقوا أصحابنا هؤلاء كانوا أحزم منا لو صنعنا كما صنعوا بقينا ولئن وقع الطاعون ثانية لنخرجن معهم فوقع في قابل فهربوا وهم بضعة وثلاثون ألفا حتى نزلوا ذلك المكان وهو واد أفيح فناداهم ملك من أسفل الوادي وآخر من أعلاه أن موتوا فماتوا حتى إذا هلكوا وبقيت أجسادهم مر بهم نبي يقال له حزقيل فلما رآهم وقف عليهم فجعل يتفكر فيهم ويلوى شدقيه وأصابعه فأوحى الله اليه تريد أن أريك كيف أحييهم قال نعم وإنما كان تفكره أنه تعجب من قدرة الله عليهم فقيل له ناد فنادى يا أيتها العظام ان الله يأمرك أن تجتمعي فجعلت العظام يطير بعضها إلى بعض حتى كانت أجسادا من عظام ثم أوحى الله اليه ان ناديا أيتها العظام ان الله يأمرك أن تكتسي لحما فاكتست لحما ودما وثيابها التي ماتت فيها. ثم قيل له ناد فنادى أيتها الأجساد ان الله يأمرك أن تقومى فقاموا. قال أسباط فزعم منصور عن مجاهد أنهم قالوا حين أحيوا (سبحانك اللهمّ وبحمدك لا إله إلا أنت) فرجعوا الى قومهم أحياء يعرفون أنهم كانوا موتى سحنة الموت على وجوههم لا يلبسون ثوبا إلا عاد رسما حتى ماتوا لآجالهم التي كتبت لهم. وعن ابن عباس أنهم كانوا أربعة آلاف وعنه ثمانية آلاف وعن أبى صالح تسعة آلاف وعن ابن عباس أيضا كانوا أربعين ألفا. وعن سعيد ابن عبد العزيز كانوا من أهل أذرعات. وقال ابن جريج عن عطاء هذا مثل يعنى أنه سيق مثلا مبينا أنه لن يغنى حذر من قدر وقول الجمهور أقوى ان هذا وقع.(البداية والنهاية، باب ذكر جماعة من أنبياء بني إسرائيل بعد موسى، قصة حزقيل)

قال ياقوت الحموي: بَرْمَلاحَةُ- بالفتح، والحاء مهملة: موضع في أرض بابل قرب حلّة دبيس بن مزيد شرقي قرية يقال لها القسونات، بها قبر باروخ أستاذ حزقيل وقبر يوسف الرّبّان وقبر يوشع، وليس يوشع بابن نون، وقبر عزرة، وليس عزرة بناقل التوراة الكاتب، والجميع يزوره اليهود، وفيها أيضا قبر حزقيل المعروف بذي الكفل يقصده اليهود من البلاد الشاسعة للزيارة. (معجم البلدان، تحت ب-ر-م)

[xxv] قال الخازن: وقيل إنما فروا من الجهاد وذلك أن ملكا من ملوك بني إسرائيل أمرهم أن يخرجوا إلى قتال عدوهم فعسكروا ثم جبنوا وكرهوا الموت فاعتلوا وقالوا لملكهم: إن الأرض التي تأتيها بها وباء فلا تخرج حتى ينقطع منها الوباء، فأرسل الله عليهم الموت فخرجوا فرارا منه فلما رأى الملك ذلك قال: اللهم رب يعقوب وإله موسى قد ترى معصية عبادك فأرهم آية في أنفسهم حتى يعلموا أنهم لا يستطيعون الفرار منك، فلما خرجوا قال لهم موتوا عقوبة لهم فماتوا وماتت دوابهم كموت رجل واحد فما أتى عليهم ثمانية أيام حتى انتفخوا وأروحت أجسادهم فخرج الناس إليهم فعجزوا عن دفنهم فحظروا حظيرة دون السباع ... فلما مر حزقيل على هؤلاء الموتى وقف عليهم وجعل يفكر فيهم فأوحى الله تعالى إليه أتريد أن أريك قال نعم يا رب فأحياهم الله تعالى وقيل دعا ربه حزقيل أن يحيهم فأحياهم الله تعالى وقيل إنهم كانوا قومه أحياهم الله تعالى بعد ثمانية أيام وذلك أنه لما أصابهم ذلك خرج في طلبهم فوجدهم موتى فبكى وقال يا رب كنت في قوم يعبدونك ويذكرونك فبقيت وحيدا لا قوم لي فأوحى الله إليه إني قد جعلت حياتهم إليك فقال حزقيل أحيوا بإذن الله فعاشوا، وقيل إنهم قالوا حين أحيوا سبحانك ربنا وبحمدك لا إله إلّا أنت ثم رجعوا إلى قومهم وعاشوا دهرا طويلا وسحنة الموت على وجوههم لا يلبسون ثوبا إلّا عاد دنسا مثل الكفن حتى ماتوا لآجالهم التي كتبت لهم. قال ابن عباس: وإنها لتوجد اليوم تلك الريح في ذلك السبط من اليهود: قال قتادة: مقتهم الله على فرارهم من الموت فأماتهم عقوبة لهم ثم بعثهم الله ليستوفوا بقية آجالهم ولو جاءت آجالهم لما بعثوا. فإن قلت: كيف أميت هؤلاء مرتين في الدنيا وقد قال الله تعالى: ﴿لا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولى﴾ قلت: إن موتهم كان عقوبة لهم كما قال قتادة. وقيل إن موتهم وإحياءهم كان معجزة من معجزات ذلك النبي ومعجزات الأنبياء خوارق للعادات. (لباب التأويل، سورة البقرة آية ٢٤٣، تحت قوله تعالى ﴿أَلَم تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ خَرَجُوا مِن دِيَٰرِهِم﴾)

[xxvi] قال الطبراني: واختلفوا في ذكر ذي الكفل، قال أبو موسى الأشعريّ وقتادة ومجاهد: كان ذو الكفل رجلا صالحا ... (التفسير الكبير، سورة الأنبياء آية ٨٥، تحت قوله تعالى ﴿وَإِسْماعِيلَ وإِدْرِيسَ وذا الكِفْلِ﴾)

وقال القرطبي: وقيل إن اليسع لما كبر قال: لو استخلفت رجلا على الناس حتى أنظر كيف يعمل. فقال: من يتكفل لي بثلاث: بصيام النهار وقيام الليل وألا يغضب وهو يقضي؟ فقال رجل من ذرية العيص: أنا، فرده ثم قال مثلها من الغد، فقال الرجل: أنا، فاستخلفه فوفى فأثنى الله عليه فسمي ذا الكفل، لأنه تكفل بأمر ... وقال أبو موسى عن النبي ﷺ: إن ذا الكفل لم يكن نبيا، ولكنه كان عبدا صالحا فتكفل بعمل رجل صالح عند موته، وكان يصلي لله كل يوم مائة صلاة فأحسن الله الثناء عليه. (الجامع لأحكام القرآن، سورة الأنبياء آية ٨٥)

[xxvii] قال الطبري: حدثنا محمد بن بشار، قال: ثنا مؤمل، قال: ثنا سفيان، عن الأعمش، عن المنهال بن عمرو، عن عبد الله بن الحارث، أن نبيا من الأنبياء، قال: من يكفل لي يقوم الليل، ويصوم النهار، ولا يغضب؟ فقام شاب فقال: أنا. فقال: اجلس. ثم عاد فقال: من يكفل لي أن يقوم الليل، ويصوم النهار، ولا يغضب؟ فقام ذلك الشاب فقال: أنا. فقال: تقوم الليل، وتصوم النهار، ولا تغضب؟ فمات ذلك النبي، فجلس ذلك الشاب مكانه يقضى بين الناس، فكان لا يغضب، فجاءه الشيطان في صورة إنسان ليغضبه، وهو صائم يريد أن يقيل، فضرب الباب ضربا شديدا،

فقال: من هذا؟ فقال: رجل له حاجة. فأرسل معه رجلا، فقال: لا أرضى بهذا الرجل. فأرسل معه آخر، فقال: لا أرضى بهذا. فخرج إليه، فأخذ بيده، فانطلق معه، حتى إذا كان في السوق خلاه وذهب، فسمي ذا الكفل (٣).(جامع البيان لتأويل آي القرآن، سورة الأنبياء آية ٨٥)

وقال الخازن: وأما ذو الكفل فاختلفوا فيه فقيل: نبي من بني إسرائيل وكان ملكا أوحى الله إليه إني أريد قبض روحك فاعرض ملكك على بني إسرائيل فمن تكفل أنه يصلي الليل ولا يفتر ويصوم النهار ولا يفطر ويقضي بين الناس ولا يغضب فادفع ملكك إليه ففعل ذلك، فقام شاب فقال: أنا أتكفل لك بهذا، فتكفل ووفى فشكر الله له ونبأه فسمي ذا الكفل. وقيل: لما كبر اليسع قال إني أستخلف رجلا على الناس يعمل عليهم في حياتي أنظر كيف يعمل قال: فجمع الناس وقال: من يتقبل مني ثلاثا أستخلفه يصوم النهار ويقوم الليل ويقضي ولا يغضب، فقام رجل تزدريه العين فقال: أنا، فاستخلفه فأتاه إبليس في صورة شيخ ضعيف حين أخذ مضجعه للقائلة، وكان لا ينام من الليل والنهار إلا تلك النومة، فدق الباب فقال: من هذا؟ فقال: شيخ كبير مظلوم، فقام ففتح الباب فقال: إن بيني وبين قومي خصومة وإنهم ظلموني وفعلوا وفعلوا، وجعل يطول عليه حتى ذهبت القائلة، فقال: إذا رحت فأتني حتى آخذ حقك، فانطلق وراح فكان في مجلسه ينظر هل يرى الشيخ فلم يره فقام يبتغيه فلم يجده، فلما كان الغد جعل يقضي بين الناس وينتظره فلم يره، فلما رجع إلى القائلة وأخذ مضجعه دق الباب، فقال: من هذا؟ فقال: الشيخ المظلوم، ففتح له وقال له: ألم أقل إذا قعدت فأتني؟ قال: إنهم أخبث قوم إذا عرفوا أنك قاعد قالوا: نحن نعطيك حقك إذا قمت جحدوني، قال: فانطلق فإذا جلست فأتني وفاتته القائلة، فلما جلس جعل ينظر فلا يراه وشق عليه النعاس فلما كان اليوم الثالث قال لبعض أهله لا تدعن أحدا يقرب هذا الباب حتى أنام فإنه قد شق علي النعاس فلما كانت تلك الساعة نام فجاء فلم يأذن له الرجل فلما أعياه نظر فرأى كوة في البيت فتسور منها، فإذا هو في البيت فدق الباب من داخل فاستيقظ فقال يا فلان ألم آمرك؟ قال: أما من قبلي فلم تؤت فانظر من أين أتيت. فقام إلى الباب فإذا هو مغلق كما أغلقه، وإذا الرجل معه في البيت فقال: أتنام والخصوم ببابك، فنظر إليه فعرفه فقال: أعدو الله؟ قال نعم، أعييتني وفعلت ما فعلت لأغضبك فعصمك الله. فسمي ذا الكفل لأنه تكفل بأمر فوفى به، واختلف في نبوته فقيل كان نبيا، وهو إلياس وقيل هو زكريا، وقيل إنه كان عبدا صالحا ولم يكن نبيا. (لباب التأويل في معاني التنزيل، سورة الأنبياء آية ٨٥)

وقال ابن كثير: عن مجاهد أنه قال: لما كبر اليسع قال: لو أني استخلف رجلا على الناس يعمل عليهم في حياتي، حتى أنظر كيف يعمل؟ فجمع الناس فقال: من يتقبل مني بثلاث أستخلفه: يصوم النهار، ويقوم الليل، ولا يغضب. قال: فقام رجل تزدريه العين، فقال: أنا. فقال: أنت تصوم النهار وتقوم الليل ولا تغضب؟ قال: نعم. قال: فرده ذلك اليوم، وقال مثلها في اليوم الآخر، فسكت الناس، وقام ذلك الرجل فقال أنا، فاستخلفه. قال: فجعل إبليس يقول للشياطين: عليكم بفلان، فأعياهم ذلك. فقال دعوني وإياه، فأتاه في صورة شيخ كبير فقير، وأتاه حين أخذ مضجعه للقائلة، وكان لا ينام الليل والنهار إلا تلك النومة، فدق الباب فقال: من هذا؟ قال: شيخ كبير مظلومقال: فقام ففتح الباب فجعل يقص عليه، فقال إن بيني وبين قومي

خصومة، وإنهم ظلموني وفعلوا بي وفعلوا، وجعل يطول عليه حتى حضر الرواح وذهبت القائلة. فقال: إذا رحت فإني آخذ لك بحقك. فانطلق وراح فكان في مجلسه، فجعل ينظر هل يرى الشيخ فلم يره، فقام يتبعه. فلما كان الغد جعل يقضي بين الناس وينتظره فلا يراه، فلما رجع إلى القائلة فأخذ مضجعه أتاه فدق الباب، فقال: من هذا؟ فقال: الشيخ الكبير المظلوم. ففتح له فقال: ألم أقل لك إذا قعدت فأتني؟ قال: إنهم أخبث قوم، إذا عرفوا أنك قاعد قالوا نحن نعطيك حقك، وإذا قمت جحدوني. قال: فانطلق فإذا رحت فأتني. قال: ففاتته القائلة، فراح فجعل ينتظره فلا يراه، وشق عليه النعاس فقال لبعض أهله، لاتدعن أحدا يقرب هذا الباب حتى أنام، فإني قد شق علي النوم. فلما كان تلك الساعة جاء، فقال له الرجل: وراءك وراءك. فقال: قد أتيته أمس وذكرت له أمري. فقال: لا والله، لقد أمرنا أن لا ندع أحدا يقربه. فلما أعياه نظر فرأى كوة في البيت فتسور منها، فإذا هو في البيت، وإذا هو يدق الباب من داخل. قال: فاستيقظ الرجل، فقال: يا فلان ألم آمرك؟ قال: أما من قبلي والله فلم تؤت، فانظر من أين أتيت؟ قال: فقام إلى الباب فإذا هو مغلق كما أغلقه، وإذا الرجل معه في البيت فعرفه. فقال: أعدو الله؟ قال نعم، أعييتني في كل شيء ففعلت كل ما ترى لأغضبك. فسماه الله ذا الكفل، لأنه تكفل بأمر فوفى به.(قصص الأنبياء، ذكر ما وقع من الأمور العجيبة في حياة إسرائيل)

[xxviii] قال السيوطي: وأخرج ابن أبي شيبة، وأحمد، والترمذي وحسنه، وابن المنذر، وابن حبان، والطبراني، والحاكم، وابن مردويه، والبيهقي في "شعب الإيمان" من طريق سعد مولى طلحة، عن ابن عمر عن رسول الله ﷺ قال: «كان الكفل من بني إسرائيل لا يتورع من ذنب عمله، فأتته امرأة فأعطاها ستين دينارا على أن يطأها، فلما قعد منها مقعد الرجل من امرأته أرعدت وبكت، فقال: ما يبكيك؟ أكرهتك ؟ قالت: لا ولكنه عمل ما عملته قط، وما حملني عليه إلا الحاجة، فقال: تفعلين أنت هذا وما فعلتيه؟ اذهبي فهي لك، وقال: والله لا أعصي الله بعدها أبدا، فمات من ليلته فأصبح مكتوبا على بابه: إن الله قد غفر للكفل» .وأخرجه ابن مردويه من طريق نافع، عن ابن عمر، وقال فيه: ذو الكفل. (الدر المنثور، سورة الأنبياء آية ٨٥، في آخر الكلام على الآية)

[xxix] قال المباركفوري: عن سعد مولى طلحة قال في التقريب سعد أو سعيد مولى طلحة ويقال طلحة مولى سعد مجهول. (تحفة الأحوذي، أبواب صفة القيامة: باب ما جاء في صفة أواني الحوض)

[xxx] قال القرطبي: وخرج الحكيم الترمذي في" نوادر الأصول" وغيره من حديث ابن عمر عن النبي ﷺ قال: «كان في بني إسرائيل رجل يقال له ذو الكفل لا يتورع من ذنب عمله فاتبع امرأة فأعطاها ستين دينارا على أن يطأها فلما قعد منها مقعد الرجل من امرأته ارتعدت وبكت، فقال: ما يبكيك؟ قالت: من هذا العمل، والله ما عملته قط. قال: أأكرهتك؟ قالت: لا ولكن حملني عليه الحاجة. قال: اذهبي فهو لك، والله لا أعصي الله بعدها أبدا. ثم مات من ليلته فوجدوا مكتوبا على باب داره: إن الله قد غفر لذي الكفل» وخرجه أبو عيسى الترمذي أيضا. ولفظه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: سمعت النبي ﷺ يحدث حديثا لو لم أسمعه إلا مرة أو مرتين- حتى عد سبع مرات - لم أحدث به ولكني سمعته أكثر من ذلك، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «كان ذو الكفل من بني إسرائيل لا يتورع من ذنب عمله فأتته امرأة فأعطاها ستين دينارا على أن يطأها فلما قعد منها مقعد الرجل من امرأته ارتعدت وبكت. فقال: ما يبكيك؟ أأكرهتك؟ قالت: لا ولكنه عمل ما عملته قط وما حملني عليه إلا الحاجة. فقال: تفعلين أنت هذا وما فعلته اذهبي فهي لك. وقال: والله لا أعصي الله بعدها أبدا. فمات من ليلته، فأصبح مكتوبا على بابه: إن الله قد غفر لذي الكفل» قال: حديث حسن. (الجامع لأحكام القرآن، سورة الأنبياء آية ٨٥)

[xxxi] قال ابن العربي: حديث الكفل- وقوله: «كان الكفل من بني إسرائيل» وذكر حديث جمعه ألف دينار ودفعها للمرأة وقعوده منها مقعد الرجل وبكاءها وقيامه عنها، فقال بعضهم: إنه النبي الذي ذكر الله، وكبرت كلمة، وهذا فاسد من أوجه، الأول: أن هذا "الكفل" وذاك "ذو الكفل". الثاني: أن ذاك نبي وهذا رجل أدركته توبة بعد اقتحام ذنب. الثالث: أن هذا رجل منهمك في الذنوب وهذه الأوجه تجلّ عنها مرتبة النبوّة، فإن قيل: كانت النبوّة بعد التوبة، قلنا: لا يصح سمعًا أن يكون بمثل هذه الصفة نبي. الرابع: أن هذا الحديث قد كشف القناع بقوله: (إن اللّٰه غفر للكفل) ولو كانت نبوّة لكان الفضل في أن يقول بدله: إن اللّٰه قد نبّا الكفل. (عارضة الأحوذي، كتاب صفة القيامة والرقائق والورع، باب ٤٨، حديث الكفل)

[xxxii] قال ابن الجوزي: وقد ذكر الثعلبي حديث ابن عمر عن رسول الله ﷺ في الكفل أنه كان رجلاً لا ينزع عن ذنب، وأنه خلا بامرأة ليفجر بها، فبكت، وقالت: ما فعلتُ هذا قطّ، فقام عنها تائبًا، ومات من ليلته، فأصبح مكتوبًا على بابه: "قد غفر الله للكفل" والحديث معروف، وقد ذكرتُه في «الحدائق»، فجعله الثعلبي أحد الوجوه في بيان ذي الكفل، وهذا غلط، لأن ذلك اسمه الكفل، والمذكور في القرآن: ذو الكفل، ولأن الكفل مات في ليلته التي تاب فيها، فلم يمض عليه زمان طويل يعالج فيه الصبر عن الخطايا، وإذا قلنا: إنه نبيّ، فإن الأنبياء معصومون عن مثل هذا الحال. وذكرت هذا لشيخنا أبي الفضل بن ناصر، فوافقني، وقال: ليس هذا بذاك. (زاد المسير، سورة الأنبياء آية ٨٥، تحت قوله تعالى ﴿وَذَا ٱلكِفلِ﴾)

Bibliography

al-Ālūsī, Shihāb al-Dīn Abū al-Thānāʾ Maḥmūd b. ʿAbd Allāh al-Ḥusaynī. *Rūḥ al-Maʿānī fī Tafsīr al-Qurʾān al-ʿAẓīm wa-al-Sabʿ al-Mathānī*. 30 Vols. Damascus: Muʾassasat alRisālah, 2022.

ʿAbd al-Bāqī, Muhammad Fuʾād. *al-Muʿjam al-Mufahras li-Alfāẓ al-Quran al-Karīm*. Cairo: Dār al-Kutub al-Miṣriyyah, 1364/1945.

Abū Ḥayyān, Muhammad b. Yūsuf al-Andalusī. *al-Baḥr al-Muḥīṭ*. Edited by Ṣidqī Muhammad Jamīl al-ʿAṭṭār, Zuhayr Jaʿīd, and ʿIrfān al-ʿAshā Ḥassūnah. 11 Vols. Beirut: Dār al-Fikr, 2000.

Abū al-Suʿūd, Muhammad b. Muhammad b. Muṣṭafā al-ʿImādī. *Irshād al-ʿAql al-Salīm ilā Mazāyā al-Kitāb al-Karīm*. Beirut: Dār Iḥyāʾ al-Turāth al-ʿArabī.

al-Alimī, Mujīr al-Dīn ibn Muhammad al-Maqdisī al-Ḥanbalī. *Fatḥ al-Raḥmān fī Tafsīr al-Quran*. Edited by Nūr al-Dīn Ṭālib. 7 vols. Beirut: Dār al-Nawādir (Iṣdārāt Wizārat al-Awqāf wa al-Shuʾūn al-Islāmiyya), 1430/2009.

al-Baghawī, Muḥyi al-Sunnah Abū Muhammad al-Ḥusayn b. Masʿūd. *Maʿālim al-Tanzīl fī Tafsīr al-Quran*. Edited by Muhammad ʿAbd Allāh al-Nimr, ʿUthmān Jumʿah Ḍumayriyah, and Sulaymān Muslim al-Ḥarsh. Beirut: Dār Ṭaybah, 1997.

al-Bayḍāwī, Nāṣir al-Dīn Abū Saʿīd ʿAbd Allāh b. ʿUmar b. Muhammad al-Shīrāzī. *Anwār al-Tanzīl wa-Asrār al-Taʾwīl*. Edited by Muhammad ʿAbd al-Raḥmān al-Marʿashlī. 1st Edited by Beirut: Dār Iḥyāʾ al-Turāth al-ʿArabī, 1418/1998.

Gesenius, Wilhelm. *Hebrew and Chaldee Lexicon to the Old Testament Scriptures*. New York: John Wiley & Sons; London: Samuel Bagster & Sons (Limited), 1894.

Ibn ʿĀdil, Sirāj al-Dīn Abū Ḥafṣ ʿUmar b. Ali al-Dimashqī al-Nuʿmānī al-Ḥanbalī. *al-Lubāb fī ʿUlūm al-Kitāb*. Edited by ʿĀdil Aḥmad ʿAbd al-Mawjūd and Ali Muhammad Muʿawwaḍ. 20 Vols. Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyyah, 1418/1998.

Ibn ʿĀshūr, Muhammad al-Ṭāhir. *Al-Taḥrīr wa al-Tanwīr: Taḥrīr al-Maʿnā al-Sadīd wa Tanwīr al-ʿAql al-Jadīd min Tafsīr al-Kitāb al-Majīd*. 30 Vols. Tunis: al-Dār al-Tūnisiyyah, 1984.

Ibn al-ʿArabī, Abū Bakr Muhammad b. Abdullah al-Mālikī. *ʿĀriḍat al-Aḥwadhī Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Tirmidhī*. 14 vols. Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyya, 1418/1997.

Ibn al-Jawzī, Abu al-Faraj ʿAbd al-Raḥmān b. Ali. *al-Muntaẓam fī tārīkh al-mulūk wal-umam*. Edited by Muhammad ʿAbd al-Qādir ʿAṭā and Muṣṭafā ʿAbd al-Qādir ʿAṭā. 19 vols. Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyya, 1992/1412.

———. *Talqīḥ Fuhūm Ahl al-Athar fī ʿUyūn al-Tārīkh wa al-Siyar*. Beirut: Dār al-Arqam ibn Abī al-Arqam, 1997.

———. *Zād al-Masīr fī ʿIlm al-Tafsīr*. Edited by ʿAbd al-Razzāq al-Mahdī. 4 Vols. Beirut: Dār al-Kitāb al-ʿArabī, 2001.

Ibn Kathīr, ʿImād al-Dīn Abū al-Fidāʾ Ismāʿīl ibn ʿUmar al-Dimashqī. *Tafsīr al-Quran al-ʿAẓīm*. Edited and annotated by Muhammad Ḥusayn Shams al-Dīn. 1st Edited by Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyyah, 1998.

———. *Qiṣaṣ al-Anbiyāʾ*. Edited by Muṣṭafā ʿAbd al-Wāḥid. Cairo: Maṭbaʿat Dār al-Taʾlīf, 1968.

———. *al-Bidāya wa-l-Nihāya*. 14 vols. Cairo: Maṭbaʿat al-Saʿāda, 1348–1358/1930-1940; Beirut: Dār al-Fikr.

Ibn Manẓūr, Jamāl al-Dīn Muhammad b. Mukarram b. Ali. *Lisān al-ʿArab*. 15 Vols. Beirut: Dār Ṣādir, 1414/1994.

al-Khāzin, ʿAlāʾ al-Dīn Ali b. Muhammad. *Lubāb al-Taʾwīl fī Maʿānī al-Tanzīl*. Edited by ʿAbd al-Salām Muhammad Ali Shāhīn. 4 vols. Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyya, 2004.

Makkī, ibn Abī Ṭālib Abū Muhammad al-Qaysī al-Qayrawānī al-Andalusī al-Qurṭubī al-Mālikī. *al-Hidāyah ilā Bulūgh al-Nihāyah fī ʿIlm Maʿānī al-Quran wa Tafsīrihi wa Aḥkāmihi wa Jumal min Funūn ʿUlūmihi*. Edited by a group of graduate theses, supervised by al-Shāhid al-Būshīkhī. 13 vols. Sharjah: Majmūʿat Buḥūth al-Kitāb wa al-Sunnah, Kulliyyat al-Sharīʿah wa al-Dirāsāt al-Islāmiyyah, Jāmiʿat al-Shāriqah, 1429/2008.

al-Māwardī, Abū al-Ḥasan Ali b. Muhammad b. Ḥabīb al-Baṣrī al-Baghdādī. *al-Nukat wa al-ʿUyūn*. Edited by al-Sayyid Ibn ʿAbd al-Maqṣūd b. ʿAbd al-Raḥīm. 6 Vols. Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyyah.

al-Maẓharī, Muhammad Thanāʾ Allāh al-Pānipattī. *al-Tafsīr al-Maẓharī*. Edited by Ahmad ʿIzzū ʿInāyah. 10 vols. Beirut: Dār Iḥyāʾ al-Turāth al-ʿArabī, 2004.

Meri, Joseph W. The Cult of Saints among Muslims and Jews in Medieval Syria. New York: Oxford University Press, 2002.

al-Mubārakfūrī, Abū al-ʿUlā Muhammad ʿAbd al-Raḥmān b. ʿAbd al-Raḥīm. *Tuḥfat al-aḥwadhī Sharḥ Jāmiʿ al-Tirmidhī*. Edited by Ali Muhammad Muʿawwaḍ and ʿĀdil Aḥmad ʿAbd al-Mawjūd. 10 vols. Beirut: Dār Iḥyāʾ al-Turāth al-ʿArabī.

Muqātil b. Sulaymān. *Tafsīr Muqātil ibn Sulaymān*. Edited by ʿAbd Allāh Maḥmūd Shaḥāta. 5 Vols. Beirut: Dār Iḥyāʾ al-Turāth, 2002.

al-Nasafī, Abū al-Barakāt ʿAbd Allāh b. Aḥmad ibn Maḥmūd Ḥāfiẓ al-Dīn. *Madārik al-Tanzīl wa-Ḥaqāʾiq al-Taʾwīl*. Edited by Yūsuf Ali Badīwī; revised and introduced by Muḥyī al-Dīn Dīb Mustū. 1st Edited by Beirut: Dār al-Kalim al-Ṭayyib, 1998.

al-Qurṭubī, Abū ʿAbd Allāh Muhammad b. Aḥmad. *al-Jāmiʿ li-Aḥkām al-Quran wa-l-Mubayyin li-Mā Taḍammanahu min al-Sunna wa-Āy al-Furqān*. Edited by Aḥmad al-Bardūnī and Ibrahīm Aṭfīsh. 20 Vols. Cairo: Dār al-Kutub al-Miṣryyah, 1964.

Quṭb, Sayyid. *Fī ẓilāl al-Quran*. 6 vols. Cairo: Dār al-Shurūq, 1412/1991.

al-Rāghib al-Iṣfahānī. *Mufradāt Alfāẓ al-Quran al-Karīm*. Edited by Ṣafwān Dāwūdī. Damascus: Dār al-Qalam, 2022.

al-Rāzī, Fakhr al-Dīn Abū ʿAbd Allāh Muhammad b. ʿUmar ibn al-Ḥasan ibn al-Ḥusayn al-Taymī. *Mafātīḥ al-Ghayb (al-Tafsīr al-Kabīr)*. 3rd Edited by Beirut: Dār Iḥyāʾ al-Turāth al-ʿArabī, 1420/2000.

al-Ṣābūnī, Muhammad Ali. *Qabas min nūr al-Quran al-karīm*. 4 vols. Cairo: Dār al-Jīl, 1422/2001.

al-Saḥāranfūrī, Aḥmad Ali. *Ḥāshiyat al-Jāmiʿ al-ṣaḥīḥ*. Edited by Taqī al-Dīn al-Nadwī. 15 vols. Aʿẓamgarh: Markaz Shaykh Abī al-Ḥasan al-Nadwī li-l-Buḥūth wa-l-Dirāsāt al-Islāmiyyah, 2011.

al-Ṣāwī, Aḥmad b. Muhammad al-Mālikī al-Khalwatī. *Ḥāshiyat al-Ṣāwī ʿalā Tafsīr al-Jalālayn*. Revised by Ali Muhammad al-Ḍabbāʿ. Beirut: Dār al-Jīl.

Schussman, Aviva. "The Prophet Ezekiel in Islamic Literature: Jewish Traces and Islamic Adaptations." In Biblical Figures Outside the Bible, edited by Michael E. Stone and Theodore A. Bergren, 316-339. Harrisburg, PA: Trinity Press International, 1998.

al-Shirbīnī, Shams al-Dīn Muhammad b. Aḥmad al-Khaṭīb. *al-Sirāj al-Munīr fī-l-Iʿānat ʿalā Maʿrifat Baʿḍ Maʿānī Kalām Rabbinā al-Ḥakīm al-Khabīr*. 4 vols. Cairo: Maṭbaʿat Būlāq, 1285/1868.

Stillman, Norman A. "Ezekiel's Tomb (al-Kifl)." Encyclopedia of Jews in the Islamic World. Brill Online, 2013. https://referenceworks.brill.com/display/entries/EJIO/SIM-0007520.xml

al-Suyūṭī, Jalāl al-Dīn ʿAbd al-Raḥmān b. Abī Bakr. *al-Muzhir fī ʿUlūm al-Lughah wa Anwāʿihā*. Edited by Fuʾād Ali Manṣūr. Beirut: Dār al-Kutub al-ʿIlmiyyah, 1998.

—— *al-Durr al-Manthūr fī al-Tafsīr bi-l-Maʾthūr*. Beirut: Dār al-Fikr, 2011.

al-Ṭabarānī, Abū al-Qāsim Sulaymān ibn Aḥmad. *al-Tafsīr al-Kabīr (Tafsīr al-Quran al-ʿAẓīm)*. Edited by Hishām b. ʿAbd al-Karīm al-Badrānī al-Mawṣilī. 6 Vols. Irbid, Jordan: Dār al-Kitāb al-Thaqāfī, 2008.

al-Ṭabarī, Muhammad b. Jarīr. *Tārīkh al-Rusul wa al-Mulūk*. Edited by Muhammad Abū al-Faḍl Ibrāhīm. Cairo: Dār al-Maʿārif, 1967.

al-Thaʿlabī, Abū Isḥāq Ahmad b. Muhammad b. Ibrahim. *al-Kashf wa al-Bayān ʿan Tafsīr al-Quran*. Edited by Abū Muhammad Ibn ʿĀshūr. Revised by Naẓīr al-Sāʿidī. 10 Vols. Beirut: Dār Iḥyāʾ al-Turāth al-ʿArabī, 2002.

al-Tirmidhī, Muḥammad b. ʿĪsā. *Al-Jāmiʿ al-Kabīr*. Edited by Ahmad Muhammad Shākir, Muhammad Fuʾād ʿAbd al-Bāqī, & Ibrahim ʿIṭwa ʿIwaḍ. 5 Vols. Cario: Maṭbaʿa Muṣṭafā al-Bābī al-Ḥalabī, 1975.

[JPS Tanakh]. *Tanakh: The Holy Scriptures*. Philadelphia: The Jewish Publications Society, 1985.

Yaqut b. ʿAbd Allah al-Ḥamawi. *Muʿjam al-Buldan*. 7 vols. Beirut: Dar Ṣadir, 1995.

al-Zabīdī, Muhammad Murtaḍā al-Ḥusaynī. *Tāj al-ʿArūs min Jawāhir al-Qāmūs*. Kuwait: Wizārat al-Irshād wa al-Anbāʾ / al-Majlis al-Waṭanī li al-Thaqāfah wa al-Funūn wa al-Ādāb, 1965–2001.

al-Zamakhsharī, Maḥmūd b. ʿUmar. *Al-Kashshāf ʿan Ḥaqāʾiq Ghawāmiḍ al-Tanzīl*. Cairo: Dār al-Rayyān li al-Turāth; Beirut: Dār al-Kitāb al-ʿArabī, 1987.

al-Zuḥaylī, Wahbah. *al-Tafsīr al-Munīr fī al-ʿAqīdah wa al-Sharīʿah wa al-Manhaj*. Damascus: Dār al-Fikr; Beirut: Dār al-Fikr al-Muʿāṣir, 1991.